

كتاب
 الشيخ الحنيف في شرح كتاب الطيب
 في معرفة العارفين بالله
 في معرفة الشيخ أبو بكر
 في معرفة الناساني
 في معرفة الله تعالى
 في معرفة ربه
 في معرفة ربه
 في معرفة ربه

قال العلامة العيني في خلاصته لأثر الشيخ أبي بكر النخعي
الشافعي الأمام العارف بالله كفاً كان من أحوال
الشيوخ وأخبار العلماء العاملين المات قال ولحقنا
مكتوب مشهور في العلم والحكمة في منوعات كتبت
فيها كتاب سماه الذي أكتيف في معنى اسمه كتاب الحيف
ذكر فيه جميع ما يتعلق بالأسماء الشريفة من الشيوخ
والزعماء والعلماء والفقهاء المذكورين في عشرة قسماً
وما يتعلق بهم من أخبار وأخبارهم من أخبار أئمتنا
ربنا يخص في المطالعون سنة إحدى وأربعين والف
وخمسة بالقرآن رحمه الله تعالى آمين

فهرست المصنفات المسمی بالمالک والحنبل

١٠٣	في المصنفات في العلوم المختلفة
١٠٤	ومن في علومها الاخرى
١٠٥	وتقدم في هذا المصنف في علومها
١٠٦	في المصنفات في علومها
١٠٧	في المصنفات في علومها
١٠٨	في المصنفات في علومها
١٠٩	في المصنفات في علومها
١١٠	في المصنفات في علومها
١١١	في المصنفات في علومها
١١٢	في المصنفات في علومها
١١٣	في المصنفات في علومها
١١٤	في المصنفات في علومها
١١٥	في المصنفات في علومها
١١٦	في المصنفات في علومها
١١٧	في المصنفات في علومها
١١٨	في المصنفات في علومها
١١٩	في المصنفات في علومها
١٢٠	في المصنفات في علومها
١٢١	في المصنفات في علومها
١٢٢	في المصنفات في علومها
١٢٣	في المصنفات في علومها
١٢٤	في المصنفات في علومها
١٢٥	في المصنفات في علومها
١٢٦	في المصنفات في علومها
١٢٧	في المصنفات في علومها
١٢٨	في المصنفات في علومها
١٢٩	في المصنفات في علومها
١٣٠	في المصنفات في علومها
١٣١	في المصنفات في علومها
١٣٢	في المصنفات في علومها
١٣٣	في المصنفات في علومها
١٣٤	في المصنفات في علومها
١٣٥	في المصنفات في علومها
١٣٦	في المصنفات في علومها
١٣٧	في المصنفات في علومها
١٣٨	في المصنفات في علومها
١٣٩	في المصنفات في علومها
١٤٠	في المصنفات في علومها

٣٨	أدوية من هرة وحريرة
٣٩	باب الأول في معنى أحد تلك الطيف
٤٠	الفصل الأول
٤١	تقديم من عرف الله الطيف
٤٢	الفصل الثاني في ما قيل فيه من القول
٤٣	ومن أراد أن يرى في كتابه ما يجب أن يكون
٤٤	ومن أراد أن يكون من الضيق أو السجون
٤٥	ومن أراد أن يكون من كذا أو من أراد قضاء حاجته
٤٦	والخاصة في كل هذا وأكثرها غرضها أن يكون من كذا
٤٧	وروي السعداني عن والده رحمك الله قال روي عنه
٤٨	رحمك الله في كل ما يقرأ في كتابه
٤٩	وقال بعض العارفين من عسرت عليا سبها كسرت
٥٠	تقديم أحد الطيف ما أسره انتزع الفكر وسبها
٥١	وقال بعض العارفين من أراد قضاء حاجته
٥٢	ومن الجربات أن من قد روي عنه
٥٣	وروي الطول السوي في كتابه أنج في الخرج
٥٤	وتكون إليها من روي عنه في روي الخرج
٥٥	وتكون من بعض العارفين روي عنه
٥٦	وتكون من تافه القصة ابن جاهد روي عنه
٥٧	باب الثاني في ما روي عنه من كذا

المجلد	تألیف الفهرست
۶۸	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ الشَّيْخِ أَبِي الْيَاسَنِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۶۹	عَنْ الْأَخْبَثِ الشَّيْخِ أَبِي السَّيِّدِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
۷۰	وَأَيْتُكَ كَمَا لَا يَخْلُفُ وَلَا يَخْفِضُ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَزِيدُ
۷۱	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ الشَّيْخِ أَبِي الْيَاسَنِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۲	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۳	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ الْخَارِجِيِّ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۴	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۵	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۶	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۷	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۸	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۷۹	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۰	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
...	تألیف الفهرست
المجلد	تألیف الفهرست
۸۱	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۲	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۳	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۴	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۵	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۶	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۷	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۸	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۸۹	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
۹۰	وَمَا يَرْوِيهِ عَنْ فَخْرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ
...	تألیف الفهرست

في المقدمة في أمور جليله

بعض قصصها سلكها المطالب وهو يهيد **الحرا غيب** **ق**
 قال الله تعالى في كتابه العزيز وبعد الاسماء العظيمة والارواح
 بها **الحرا غيب** من بحسب القدر اذا رماه ويكشف **الحرا غيب**
الحرا غيب على من اى حال كبره وجهه وجهه ووجهه وجهه ان
 بعد لم يوفق عبد الله عا **الحرا غيب** **الحرا غيب** وقال
 ابو حميد الله القريشي لا افصح بعد على العبد باب الدعاء
 كسرمت له الاية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله عا **الحرا غيب** ثم تلى قوله تعالى وقال ربكم ادعوني
 استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون
 جهنم نذرين **الحرا غيب** **الحرا غيب** انى صا غريمن انى **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 وسلم لا يرد القضاء **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 لا ينفق حذر من قدر **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 وان الى الله اليرور **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
الحرا غيب **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 قال الله عا **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 الله عا **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 نرد السهم والى **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**
 الله تعالى **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب** **الحرا غيب**

من قوما ومن رباط الخيل في كذا ان التوسل طريق السهم فيقتل
 بكتف القاتل على الخيل فيقتل القاتل وليس من شروطين
 الا بوزن بقتل آتية بعد حمل السلاحيه وقال تعالى خذوا
 حذركم في رباط الاسباب بالسيارات هو القوم الاول
 الذي هو كلهم البصر ورتب تفصيل الاسباب بالسيارات
 على الترتيب والاشتغال هو الترتيب والذي قد ذكره قدوة
 بسبب . والذي قد راسه قدوة سببا فلان بعض
 بين هذه الامور عند من انطلقت بصيرته **فان قيل**
 مع من حصل منه غيره وسبب انه قال من استولى او اكون
 فقد ربه من التوكل **فمقول** ليس قد قلا اعتكها او لم
 وقد اعرض الله سبحانه وتعالى في التفسير لا ترى
 الا قوله تعالى ارجع اليها وابها الصالحين والسالكين وهو الذي
 يخرج الصالحين في طاعتك رجا بعينها لا الا من جاهد السوء
 ثم حمل الرطب الى ثوبا مع قدرته على ذلك **لا قيل**
 علم ان الله تعالى لم يرد وهو الذي لا يجد في طريق
 بلوشاء احد من ربه في ربه **فان قيل** ولكن هو الذي لا يرد
فان قيل ما الجوع في ربه **فان قيل** معناه ان من
 استولى او اكون متوكلا على الرقيب او الكفر واعتقد ان
 المومن قد اصابه حادثة في ان يفرجه من التوكل والاعمال

من اوصافها يدخل الجنة الى قوامان هم شعبة وسبعون
اسما فقط واما هو منزلة الى اربعة الف واربعمائة
والعبر ومائة ثوب من رآه انزلها عليه وهذا لا يؤول الى
ان ليس هناك من رآه اكثر من الف ولا العبر ومن
التياب اكثر من مائة ثوب واما ما لا يشك ان الذي اخذ من يد
من الذين لم يصدقوا الف وان الذي اخذ من العبر ومن
التياب الخلق يراه والذي يدك عليه عدم يد عبد الله بن
سعود **وقد** ذكر عبد بن اسحق في كتابه ان النبي
حصل منه عليه ان كان يدعو او يمشي **الله** في حركات
ان امكنك فاصبر حتى يردك عاصي في حركات عذلك
فقلت **اسماء** لكل اسم هولاء سميت به فقلت
او انزلت في كتابك او اعطيت احد من خلقك او استأثرت
به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن اعظامهم ربيع قلوبهم
وعبرة لهم مبصرى واما العبر فاذهاب الى ولى ما قالها من
الاسماء ثم اخبرني ان الذي ذهب عنه عبد الله فكانت حركات
فوجدت اسما في كتابي الذي انزلت اسما لم ينزل في كتابه
عبرها من خلقه ولم يظهرها لهم وفي قوله تسعة وتسعون
اسما قيل ان الشهور والاعلام في الذكر **الله** وقلت
اضيفت سائر الاسماء اليه وقد قيل في بعض الروايات

من حركات

[illegible]

3/14/20

ان يكون الانصاف بعد ان يطالبوا بقوله تعالى علم اناس
 قد هوى ابراهيم ان تطرقوه ولقوله صلى الله عليه وسلم
 ان تطرقوا ابراهيم فمضوا اليه ان تطرقوا كل الاستقامة و
 لم يبق ان تطبقها بحسن المراسلة لها والمحافظة على
 عاداتها معاملة الرب بجل وعلا بها وذلك مثل
 ما يقول يا رحمن يا رحيم فتعظم بقلبه الرحمة ويعد
 لها سقفة بعد تقابل ابراهيم ورحمته والابراهيم من
 رحمة ومغفرة لقوله تعالى لا تقبلوا من رحمة الله
 الا ما يقول السميع البصير فربما انما لا يقبل عليه ما
 لو انه يراه ويسمعه لكانت في سره وملائكته ورازقته

في رواية اخرى انه لو يقول الرزاق فيعتقدا انه هو المكمل برتبة
يسوقه اليه في وقته فيقول بوعده ويعلم انه لا رزاق غيره
ولا كافي له سواء لو يقول انفسهم فيستغفرون لكونهم من
نفقت دعا سقارته من سقارته وعلى رزاق اسرار الاسماء

الوجه الثاني عشر

ان يكون الامعاء تعنى العقل والمعرفة فيكون معنى
ان من عرفها وعقل معانيها وامر بها وعقل يكون وذلك
ما حقوز من الحصة وهو العقل والى طريقه في شعيرة
وان كانت الرزاق يكون له حصة على معرفته ليدل

والعرب تقول فلان له حصة اي حصة عقل وعنه رزاق

الوجه الثالث عشر

ان معنى الحديث انه يقرأ القرآن حتى يحرق فيستوفي
هذا الاسم كلها في الحصة ان التلاوة وكذا انه قال من حصة
القرآن وقوله فقد استحق دخول الجنة ونذهب الى نحو
عن هذا ابو عبيد الله الزبير بن ربيعة عنه يقول قال

ما ملكت الاية التريجات في العهد والاكابر في الايات
جاء على القرآن وحده في الحصة والتلاوة عشر ايام او ثلث
على المبلغ المذكور في اكثر من الحصة منها ما كرهه

المقارن والعديد والمقتدر والرزاق والرزاق المحض

والأخر والآخر فلهذا في التلخيص فوجدتها سواء على ما هي عليه
 أنت وقد وقع في التلخيص في ذلك في خبره في هذه التلخيص
 ولكنهم من المتأخرين وتقدم من المتقدمين في جميع المتأخرين
 من بعد هذا وهو من الزاوية وكان الشرح شهاب الدين
 أبو العباس أحمد الشهير بن زوقا رحمه الله أن التلخيص
 خمسة أجزاء الأول التلخيص الثاني العلم الثالث الذكر
 الرابع المتعلق الخامس التلخيص ولكن القول لم يذكر
 أما التلخيص الأول من التلخيص الخامس ولكن واحد من
 أجزاء التلخيص وهو من أجزاء التلخيص في التلخيص
 عوارض وهو من أجزاء التلخيص في التلخيص في التلخيص
 التلخيص والباطن لا يتقدم وإنما نقطة يتلخص إلى التلخيص
 في قوله فيقع التلخيص على وفقه وأما التلخيص في التلخيص
 التلخيص في التلخيص وتوجه الباطن في التلخيص في التلخيص
 على التلخيص وأما التلخيص في التلخيص في التلخيص وأما
 التلخيص في التلخيص وهو التلخيص في التلخيص في التلخيص
 التلخيص في التلخيص وهو التلخيص في التلخيص في التلخيص
 التلخيص في التلخيص وهو التلخيص في التلخيص في التلخيص
 التلخيص في التلخيص وهو التلخيص في التلخيص في التلخيص

بهم السميع جهنم من انهم سوا قولهم الله وشره في التوراة والقرآن ومن
 التوراة في صفة الله تعالى هو الواحد الذي لا شريك له ولا
 نظير المنصور عن خلقه والذين عنده صفاته فهو نور
 وجميع خلقه شمع وقال تعالى ومن كل شيء خلقنا
 زوجين وقوله تعالى التوراة معناه ووجدنا علم الله تعالى
 التوراة في العبد على الشفع في امره ان يكون له على بعض
 الواحد ان يدعى صفاته وقد جعل الله تعالى من صفاته
 التي من صفاته في صفة من يعرفه الله بالوحدانية والقرآن
 على سبيل الاختصاص لا يشفع اليه شيء ولا يشركه شيء
 ربه الجلال
 اعلم ان كل اسم من اسماء الله تعالى يعطى فيكون له
 قوته وشي من الوجود لا ينفك عنه من استحقاقه وانما
 لها الكبرياء وقيل قوى عند توجهها الى مظهرها
 فتعزل القوت بذلك التوجه فان كان ذلك الى الاسم
 التوجه به في الله تعالى فيه نسبة موافقة فموجود
 به فذلك مناسبه تارة اخرى ويقال في ذلك الاسم انه
 اسم الله الاعظم في حق ذلك الاتيان في فعله به
 ما انفصل بالاسم الاعظم ان عرفه بشره في
 الحق البصير من الله تعالى العسوية لكل شيء من الاشياء

من صفاته
 من صفاته
 من صفاته

المتأخره والسفلية اسم من اسماء الألفيه هجره رجم
 القاعه به واسمه وحفظ المقصود به الذي قيام وجوده
 به ، فقد مر هذا السر الغريب ، واليه في العجيب ،
 يفتح قلبه بسبب الاختلاف على اسرار الخواص ، وهو من
 مدركه لساكنين العالمين بالاختصاص ، وياك
 والاشكال فانه ضعيف في المعرفة ، وهو في العزيمه
 ، وسبب العزيمه ، وهو من مبادئ الشبهه ،
 فكيف وانتهى بصدق الخواص الغائبه والبرور
 كغيره ، على الاختلافات الحسنات والخصرويه ،
 الا ان بصدق الخواص الاسماء والآيات ، وهو من الخواص
 البينيات ، كما ان يقال في محكم الآيات ، يده لا يزل
 عنها ، وهذه الاسماء الكسوفه والعزيمه ، فما وضع ذلك
 وانتهى الاوليه ، يتوالى ونزله بين يده وفي آياته
 ، فلا يذهب عن هواله من يكذبون خواصها ، **واعلم**
 ان الله تعالى عن نفسه وكرمه بيانه ، الظاهر اسمائه
 مختلفه التركيب ، فمدرك اسم منها على من انتمه
 فمدركها على مدركها في علمه ، وكل من علمها
 سببها كغيره ، فيكون ذلك الاسم هو الاسم
 اذا مر به الطالب ، وسأل به الراغب ، فوكله الى الله

استجيب لما لا يقع من معرفة الاسم الا لائق ، ومعرفة
 النسبة الرباطية ، والعلاقة الخارجية ، الاسم وتوقيت
 التماس مع توجه الطلب لذات النوع المطلوب جهة
 قويرة وتوجيه كلي ، فتمسح بالانذار ، فمن دعاه
 القانون ، استجيب له وتوقيت ، والعلاقة في ذات
 كما ما سبق فكلاهما عليه من معرفة الاسم الا لائق والوجه
 به **فان** بعض العارفين ارتفاع الهوات ، فليكن
 العبارات ، تحسن التوقيت ، وهذا المطلوب
 محل ما عرفت له لا خلاف انما هو انما **وقبلة اخرى**
 قوى ما تفر من علي القوس من علوية احيا خواصها
 واستفادت ذلك من اخبار الشارح وغالبه من
 بصيرة الطلب والتميز بعض الوصف وهذا النوع
 مستند او من انهم جعلوا صفات وهو قابل ولكن يكون
 بوجهين اما او افقر ذلك التوجه مع من استنبط العلم
 واعلم ان الشارح في كل باب من الطلب فانها والوجه
 في ذلك زيادة في جمع بين الخلق الشارح في باب الاول
 فان الله عهدي ، ومن آخره لحدوثها كما ان نفسه تعبد
 ، فان اردت ان تعلم الى اهل بدر ورد عن اولاد
 فلهذا ما ورد عن الشارح انما استعمل به ما في الرباط

وسرعة اجابة عيونك . لان العلم . وان نور الوجد مكتسب
 من نور الشايع . واما اي العقل مفور من نور الحواس
 والقواعد وحدود . فن قواعد التي لكل اسمها صفة
 في معنى لا يتغير بغيره في مقتضا . والادارة في وقته .
 وسرعة في عودها . والادارة على قدر الشايع . وهذا هو السر
 القاصي الذي اخفته العباد وذلك انما هو التوجه .
 فلو قد وجه العاقل يكون العاقل . وذلك بحسب الخيرة
 والتقصير . وهو غيبات باقية العاقل والادارة .
 حوال . والله يقول الحق وهو على الشايع . **ذلك**
 انما هو العبدان صفة من صفة العبدان لا تتغير من اجاب
 في الغيبات . والمصادفة الوقت . لا تتغير بالعقل . ولا تتغير
 العاقل بالتقصير . وهذا الحق من الاسرار التي كشفت
 العقل العبدان من الانبياء والرسل . وهذا هو السر
 . فلو ان سرعة الاجابة في حقهم غلب . والسر الذي
 كانت الكيفية حالة الدعاء . والادارة على عاقل .
 اشهر وصحة الاستقضية في الامر المطلوب من الذي حال
 العاقل . والمناسق في الادارة . حاله في الادارة في جوانبه
 تيمنا . فلو ان الاستقضية في حقهم . وهذا هو السر
 حاله . فلو ان الحق ذلك عنه رجع الى الاستقضية

باب الاجابة لو اجمع بان مد على احد الاقوال شيئا او محضية
في الدعاء لذكر من استسببه جوده تركيبه تلك الدعاء لذكر
فثبت احد وجهيها لانه لا تنافي في الروايات التي هي في
التركيب والذكر، فثبت في العلم بعضها التي بعضها في
الاجابة والجهل بوجه، فيخرج من الاقوال ما هو موافق
لما ثبت في الدعاء والذكر وثبتت الروايات، فثبت
الوجه والحق هو الذي يخرج على التصديق من عبارة
تلك الاقوال مع ان الذكر هو الاصل في قولها لا تنافي
تذكر ذلك الذكر بلغات تليق بتركيب وجودها في
الوجه الباب الذي هي صحت من في مثل المذكور
مبادي في محضية ذلك الدعاء والذكر فثبت في الاجابة
الذي يخرج الاجابة من اصل الاصل من اجابة في
ما لا تنافي في وجه، وتلقيه في ما لا تنافي في وجه
في اصل، في امر به ما لا تنافي في وجه، وتلقيه في
ما لا تنافي في وجه، فتخرج من هذا العلم التكوين
في الاقوال التصديق، اما ما هو اسفل، وما لا تنافي
التصديق، اما ما هو في اصل، وما لا تنافي في وجه
في اصل، وما لا تنافي في وجه، فتخرج من هذا العلم التكوين
الذي واحد من هذه في اصل على قوله في اختلاف الذكر

أولئك الذين في كل اسم له نسبة ما الحق سبحانه وتعالى
 من الأشياء المستقيمة من مثالي العالم ويعظم الأسرار
 بقدر ما تقتضيه هذه الكلمة والحق منه الشاهد ، ولكن
 اسمها وبها يخرج ويخرج ، فسر هذا من آيات جنود
 كثيرة ، ولهذا المعنى أن كل طالب كرم الله وجهه عليه السلام
 الدنيا ، اللهم عني وسد خطاي وأكره هذا بئس
 عذابة الطريق والسبيل سداد السبيل قال في الحاشية
 تأمل في تصور ومعرفة التصور تأمل في العلم الحق بالحق
 الصحيح ، ولأن كل شيء صحيح ، عنه عليه السلام في معرفة
 والشهود ، كانت قلوب أعيانه مستجيبة ، وحسن
 ما هو في معرفة من لا يتأخر بالآية ، وهذا لا يكون عوزاً
 بالآية من هذا الدنيا الدنيا إليه بقوله تعالى الحق
 استجب لكم ، فمن لم يعرف يستغفر من الله الدنيا بقدر
 ما من حشر وبها الاستغفار استغفر من الله الحق
 ولذلك لم يستجب له إلا من عرفه الحق في الحق
 عالم الحق ، يا هو شكك في الحق الذي يقرب السمع
 هذه الكلمات الروائية بمثابة الجسام مثاليه ، هي
 التوجهات لوجده ، فمن لا توجه له فالعقل هو
 قلبه هذا السر الخفي ، قال الله تعالى إليه يعود الكلام

قوله لا تأخذ قلبه زينة
 مستقيمة من مثالي العالم
 وهو من العوالم المستقيمة
 لهم مستقيمة في الدنيا والآخرة

الطبيب والعمل الصالح يرتعد ، قال أرباب الحروف ، من
 هذا الشان ، العمل الصالح هو التوحيد الواجد لا يخرج
 الكلام لطيب وهو قوله الذي بمضمونه ، ولا تعود الحكم
 لا يخرج له قاذ ابداع الكلام لطيب ، والعمل الصالح ، تلهوت
 تلك الحروف روحانية في علم المثال ، يشهد بها العدل
 اكتشف وارباب الاعمال ، فتدرك تلك الروحانية في
 حضرة الاجسام الذي هو ريب ذلك المطلوب ، بسرعة
 الاجابة فيفضل المطلوب ، يا من علموا الغيوب ، و
 الله يقول ، انكسر وهو يهدى السبيل ،

فقد بقة عقرب لا يرتد قمر خارج

علم نور الله بصورتك خير من علمته ، ان الحروف اعداد
 وان الاعداد اسرار ، وقد خرج منه قدس نفسه
 في الكتاب المبين ، يقول ، وكفى بنا حاسبين ، و
 قال ايضا هو اسر الحاسبين ، وكان فاسا لك
 العاريت ، ولست في سنة النبوة ، ما رواه الشيعة
 عن اسرار ما لك رضى الله عنه ان جاسما من ايمان
 اليهود ولهم حتى بن الخطيب وابو اسر وابو صولة وكعب
 ابن اسد جهنم في النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلو انهم
 بلغنا انه اقول عليك الم فقل لهم فليسوا هذه الحروف

فوجدوا هذا العدد وسبعين . فقالوا ان يكون هذا ما كانت
 احاديث سبعين سنة . والحق انكر ان يكون هذا عدد على
 وجهه ايهام وعظيم . بل قال لهم قد انزل على النفس والسر
 والروح ففكر . وعبر . وسبق . وعدد . على وجهه ما انزل الله
 عليه من الحروف المقطعات من الحروف الاربعة والستون
 من عتقها والاربعة والستون على ان الحروف الاربعة والستون
 الدليل على صحة اعداد الحروف لان الحروف الاربعة والستون
 سكنت على وجهه والاربعة والستون على ذلك . والحق هو ما انزل الله عليه
 في الاعداد حقا في الحروف . واسرار الحروف في الاعداد .
 والاربعة والستون حقا في الحروف لان الاعداد تشبه الحروف من
 حيث الشافى . والحروف تشبه الاعداد من حيث
 الترتيب . والاعداد في العالم الروحاني . والحروف في العالم
 الجسماني . وفي بعضه روحاني . والحروف في بعضه
 طائفة الجسمانيات . والاعداد في بعضها طائفة الروحانيات
 قال سيد القادر في الاربعة والستون في الدين
 فخر من هذه سر الحروف في الاربعة والستون في الدين
 من قومه . وسرار الاعداد في بعضها طائفة الروحانيات
 وقال الحارث بن ابي ربيعة في الاربعة والستون في الدين
 في بعضه عن الاربعة والستون . وفي بعضه في الاربعة والستون

فانه الحروف ثوب وهو العدد . فلا تعدد الحروف في كل لغوة
 الا في الارج . وكحروف الانعداد كالاربعة والاشباح .
 واعلم ان الوجود للعدد ليس بوجد حقيقي . وانما
 الوجد الحقيقي مائة الف من الاحاد . والوجود ليس
 بمائة الف وانما تقسم الاعداد وتقسيمها كالقسمة
 للوزن والقياس . والاعداد لا تملكها النسبة
 الا في الارج . فان العدد اعتباري ليس مائة الف فانه
 يكتفي بوجه قوة الحاجة وهو ما يقسمه الاعداد في الاربعة
 من وادى العفا في كل قوتها يكون من الاربعة من الاعداد
 كما ومن كذا في القوة . لك مستحاضا من حيث طابع
 العفا في وجهها . وهذا هو انقسام وجهه في الاربعة
 الاسماء . لا تقبل القوة . لكن تعدد قوة الاسم مقابلة للحاجة
 ومنها ما يقصد به عدد من خاصية فيقدر الاسم في ذلك
 الوجد فان الاعداد روحانية كالاسماء فتعكس
 لغوي على مكان واحد في قوى وجه النظر في قول
 الاشراقية بانها من الاشعة العالقة على القوى . وان
 الاشعة تقبل القوة والضعف وتظهر الحركة الحرة
 ذات الاشعة فانه بقدر قدرته الاشعة على القوى
 الفعل لا ان تفصل لها الاطلاق ولا تجر من شأنها

الحروف بعد الحروف وتخرج الألفعة على وجهها كما كان حركاتها
 أو متناهية بقصد به مقدار ما يطابقه زمانها وقد اخترت حركات
 ثلاث على الألف **مصحف** فكانت حصة الألفعة الواحدة
 بقدر تعلقها باللفظ **الف** فكانت الحركات الثلاث
 في الحركات فاجتمع من الحروف في الحركات الثلاث الحروف
 الثلاثون حركاتهاست عشر حركات في الحركات الست عشر
 حركاتها أو الساكنة في الحروف الحركات الثلاثون حركاتها
 على التعلق بحروف ساكنة بشرط فاضطر إلى الحركات وهو
 مقدار الحروف ونصفت ساكنة فكانت زيادة الحروف
 ثمانية انتقلت إلى السنة عشر الحركات فكانت الحركات
 الحروف بقدر الحركات وعشرون حركاتها أو الساكنة
 في الحركات الحروف الساكنة فكانت الحركات الحركات
 حركاتها أو الساكنة في الحركات الحركات الحركات
 الحركات ثم نظرت إلى الحد الطبيعي الخارج من اللفظ
 مرات ومقدار الحركات الحركات فكانت الحركات
 الحركات وكل حركات الحروف ونصفت ساكنة فاجتمع
 من مقدار ثمانية وتسعون حركاتها أو الساكنة في
 الحركات الحركات الحركات الحركات الحركات
 ثمان حركات في الحركات الحركات وهو مقدار الحركات
 ساكنة انتقلت إلى الثانية وتسعون فكانت الحركات

وقد سبقت هذه الحروف القول الرابع ان يستعمل بقدر
 يوجد الخارج من ضرب حروف بسطة التسعة في حروف
 حروفه الاربعة وهي ستة وثلاثون القول الخامس ان
 يستعمل بقدر يوجد الخارج من ضرب حروف بسطة
 التسعة في حروف احدى وثلاثون القول السادس ان يستعمل
 بقدر عدد الاسم على مائة وتسعة وعشرون القول
 السابع ان يستعمل بقدر الاسم مع عدد حروفه الاربعة
 مائة وثلاثة وثلاثون القول الثامن ان يستعمل بقدر
 الاعداد الخارجة من ضرب عدد الاسم وهو مائة وتسعة
 وعشرون في عدد حروفه الاربعة وهو خمسمائة وستة
 عشر القول التاسع ان يستعمل بقدر العدد الخارج
 من ضرب عدد حروفه وقدر مائة وثلاثون في
 حروفه الاربعة وهو خمسمائة وستة وثلاثون القول
 العاشر ان يستعمل بقدر العدد الخارج من ضرب عدد
 حروفه التسعة وعشرون في حروفه التسعة
 وهو الف ومائة واثني عشر القول الحادي عشر
 ان يستعمل بقدر العدد الخارج من ضرب عدد حروفه
 حروفه ومائة وثلاثة وثلاثون في حروفه التسعة
 وهو الف ومائة وستة وثلاثون القول الثاني عشر

ان يستعمل بقدر العدد الخارج من حروب عدل مائة
 وتسعة وعشرون في نفسها او مائة وستة عشر الفا
 مائة واحد والاربعون القول **الاول** ان يستعمل
 بقدر العدد الخارج من حروب عدل مائة وتسعة وعشرون
 في عدد حروف بسطة التسعة وهو سبعة عشر الفا
 ومائة وسبعة وخمسون القول **الاربع** عشر ان تستعمل
 بقدر العدد الخارج من حروب عدل وهو مائة وتسعة
 وعشرون في عدد حروف بسطة التسعة وهو مائة
 وسبعة والاربعون يكون الخارج اثنين وعشرين في اربعة
 عشر القول **الخامس** عشر ان تستعمل بقدر العدد الخارج
 من حروب اعداد حروف بسطة مائة والاربعون
 في نفسها او مائة وتسعة وعشرون الفا وتسعة
 وعشرون وهو مائة وستة والاربعون يقال لطيف
 واستعمل الاسم المذكور فيكون يا انا وثاره لا يف
 وثاره في التعريف وثاره يكون جود اعني **السادس**
 في الذا ان مرثية في الذا است لا يما عند المهارات
 وهو الترتيب الاول في مرثية كل واحد في الذا **والسادس**
 الاسم بالالف واللام في الترتيب في الذا الترتيب في الذا
 التي هو وسطر فوق الذا وذلك ان يوجد الطالب

[illegible]

على الحديث ان الحمد لا يقبل دعاء عبد الله قلبه من غير شريطة
صدق ولا حذر قال بعض العارفين قوله كونه من
الاجابة الى دعا الخالي وهو ان يكون صاحبه مضطرا الى
المداد يدعو من اجل ما ان به قال الله تعالى حتى اذا
استنسى الرسل وظنوا انهم قد كذبوا بما كان ينطقون
فما احسن قول القائل

لا اله الا انت ارحم الراحمين فانه لا اله الا انت ارحم الراحمين
ولا اله الا انت ارحم الراحمين

فان من دعا الله بغير هذه التقية بغير ما هو عليه من الخلق
فان قلت فما استحق جنته قال في حيث وقع عليه الخلق
قال من دعا الله بغير هذه التقية بغير ما هو عليه من الخلق
كالغريق اذا كان في سفينة من الازمن وقد اشرقت
على خلائق من صدق في الحق الى الله والاستغناء به
اجوبت دعوته بسرعة كمال الله تعالى من حيث الخلق
والدعاء ومن شريطة عدم الزيادة والتقصير في
عدد الاسماء الى حد عجز الاله الذي لا يزد
فيه ولا ينقص بعد الاله لا سيما في حقه يقين
ولا تعدد ولا تضار وذلك لانهم شبهوا الله بانه
المتناهي في الزيادة شبيهوا به في نقصه وان

حرم على الناس . ولما كان طلبك . اظهر العبودية . وبقائه
 معقودا بربوبية . فكيف يكون طلبك الحق . سببا
 لغبطته السابق . جلتكم لا تحيل . ان يضاف الى
 الغبط . وهذا الشرط هو الذي اجمع للعبودية الا ان غبطة
 الخلق اسم وهو عبودية الشرب والشرع **ومن شر خط الاستعداد** ان
 وهو معرفة الاسم الا ان يبالغا جهته في التذوق فيحصل
 الاثر مرفقا لذات واستحضاره الاثر المعلوم من
 الحق طاعة الطاعت **ومن شر خط المداراة** على الطهارة
 الحسية كالاحداث والاحتباس والمعنوية كالعبودية
 فيقترن الذوبة ويترجم الاستعداد قبل الاستعداد **والدعا**
ومن شر خط خفض حسنة بالدعا خلاص مع نور من
 نابعه قال تعالى ان دعواكم تضرعوا وخفضه انما اخص
 بالعدو من وقال تعالى حكاية عن زكريا على نذر عليه
 فضل الصلاة وان كان لا يذوق ربه نورا غفيا
 ومعنى خفضه انما اعلم انما اخص دعا في جهنم البذر
 والجاه في سره وفي القصص ان النبوة هي من سره على علم
 في التعمية وتقدر فصولها في الدعا . فكل ما كان في
 سرها فاما لو ان تدعوته اقرب اليكم من حق راحة
 احكم وقال بعض السلف دعوة سر افضل من سبع

سعي في تقويم السنة لا يختلف في شئ من على وجه واحد كذا
والعقله وانه في اول الخلق كرسى اذن في وجهه في قصر القدر
عن محمد بن النضر قال قال آدم يا رب شغلني في سب
يلعب في ليلتي شيئا فيه مما اجمع الخلد والتسليم فيكون
في ليله يا آدم اذا أصبحت فقال لا تأكلوا من هذه الشجرة فقلت
لا تأكل الخلد لله رب العالمين فخرجوا في هذه وفيه في
فقلت مما اجمع الخلد والتسليم في ليله الصلاة على من
مسلم في يومه عليه وسلم فان من اعطى الله من قال بوجودها
في اول كل عام في سنة واحدة واستدل بحديث
رواه الطبراني وهو قول مسلم بن عبد الله عليه وسلم
انما بعدت في كل من الركبا بعدت في اول عامه ووسعت
والخير رواه جابر والقدح بفتح القاف والاصل المصنف
هو الله تعالى وهو في القصر ايضا وهو الخلد في
الناس في اطر حيل راحته وعن علي بن ابي طالب كروا في
وجه الله قال كل عام في محبوب علي بن ابي طالب على النبي
عليه عليه وسلم فيه ورؤي عن عمر بن الخطاب وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله في يوم الصلاة على
الأنبياء وعن علي بن ابي طالب كروا في وجهه قال كروا
في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من راحة الا في يومه

من قول بعض أصحابنا **وقال** أبو بكر بن عوفان هو قوله الذي
 لا يستمر إلى المرحمة وفي أمر من غفلت تاريخ قال قيل له سمعها
 من أبيه بل قد وقع في الحديث **ولكن** أنه يفتقر إليها أنت
 شهيدتان **فوليت** أنت أم من لا لا الجمع الذي حكمه الواحد
 من حرفي أو تكلفين **والرابع** أن يكون يشهد به الجمع مع الواحد
 حكاه أبو الوليد عن الحسن والحسين والحسين بن عيسى والحسين
 بن علي بن أبي حمزة عن بعض أصحابنا وقد روى عنه عنه قال
 معناه الواحد من غير أن أنت الكرم من أن يجب قاصدا
 هذا الجمع الواحد في وهذا الرابع غير متجدا وقد تقدمها
 أصل اللغة من غير العوار **وهو** مبنية على التثنية من أن يكون
وقيل المصاحح الذي جاء في الحديث مع العبادات والطاعات يتم القاء
 الخاتم أي هو ختم الذي الذي في التثنية وقيل مع اثنين
 ذكر ذلك يكون **وقيل** هو اسم من أسماء الله تعالى وقيل هو
 عالم الله على عبادته قد فتح به عنهما قلت **والفصل**
 في التوجهات عند الاحتياج ثلاث الأولى التوجه
 بالأسئلة وهو ذلك عند تعقد الأسباب **الثاني**
 التوجه بالسؤال والطالب عند شرح الوقت وجريان
 المعاني وهو موقوف بذن النفس بالافتقار حيث جعلها
 من التوجه في الغنى **الثالث** التوجه بالتعريف في

حزين يطلب من الظن ولا كفاة العلم وتحقيق التوحيد
 والاستغناء بالذكور كقولهم انهم على السداد والذات
 الطبع ان يفكر في خلق الله الذي انزلهم من السماء
ووجد رقة صغيرة اعلم ان هذه الرقة النسبة بين الامم والظن
 من انفسهم التي جردت عنها وقد تكلم في هذا النسب على النسبة
 وهو علم حقيق في سبيل الله الذي لا يقدر على ان ينقص ولا يزداد
 بحسبه وانما لا تقبض الاشارة الى الذي وقع بها الطلاق
 فكأن الله تعالى وجدتها لا يخرج عن النسبة احدا
 انظر الى جواب على السداد حيث طلب الشفاة الى جواب ان
 معنى الغنى وانما هو حاله من حيث هو وانما هو على السداد
 حيث طلب الملكة قال وهو اخفوف وهو سهل وذلك لان
 لا احد من بعد ذلك انت الوهاب ، وروى عن علي السداد
 جردا ان غنى في خوف جردت جردا الى الباقي فهو
 في السداد من هذا الغنى مقدرة وقابل بالقدرة لا كونه
 حاضر الى الباقي الطرح بل انك تحرقها عند مقول لا الا
 انت انما اخرج ذلك بالثبوت يقول سبحانه ان كنت من
 الظالمين بل ان لا تحترقها فيحتاج المدي معه الى
 وتبين اليهم على المدي على اعتراف يقول ان كنت من
 الظالمين ، وروى عن علي بن ابي طالب قال لا تحترقها

وانت خير الموارثين والمقصود قد يكون الطلب بسطاً وقللاً
لا يوافق فيحتاج الى التكرار على قانون الترتيب التي لا تسبب
المغزاة واليه في بالراء كافي طلب السفاكر يوسر على التكرار
فقاله بالجراد احسن . ومطلب جراد التملك فقلله بالجراد
ومطلب جراد التملك فقلله بالجراد . وان كنت من التلبيس
ومطلب تكرار التولد فقلله بخير الموارثين . فعلم النسبة علم
شريف مستقل بالحدود وفيه رسالة وقد خفوه لاجل
عن غير مستحقه ويحرمون عنه احدى علم الخوف بالموارثين
الطريق فيه فتنه لولا السير المكتوم . والتكرار المحرم . فقال
من يملكه عليه . وقد من يصرح به من اهل . وما
استعملوا به يقال . ولكنهم قالوا . وكل مقال
ويقال . وكل يجلل به . وهذا يستجاب من التلبيس
رعاة . ومن فقلل الخراج العليم . فقد قال يستحق
وما يلقاها الا الذين هموا او يلقاها الا في بعض
عظيمه . فقد فاستكتكت لك التكرار التلبيس . و
وتنصت لك اليه . وفصلت الجمل . وفقت التقليل
. وعلامة التي التلبيس من رداء . ومعها في التلبيس .

الباب الاول

في هذا باب يقال لطيف وما قيل في من التلبيس وذكر

مشتبه بالجملة منها أو قد تفرق دون كل واحد من أجزائها خلق كل شيء
بالخصوص عدد من من يصلح الأرض وزرع وساق وسمك
ومن طيف العبد من غريته أو نحو هذا من وجوه وهاجس وخلق
في غيره ذلك وحصل واحد من ظهوره في سبعين بالآثار
بما لا يحصى من خلقه بالخصوص عدد من من لا يتصور له غيره يستوفى
في شريته على كماله فهو من حيث هو لا يتصور غيره ومن حيث هو
أحد من جملة المخلوقات ومن حيث هو جزء من أجزاء ومن حيث هو
جزء من أجزاء ومن حيث هو جزء من أجزاء ومن حيث هو جزء من
أجزاء من حيث هو جزء من أجزاء من حيث هو جزء من أجزاء
حقيقة جزء لا يتجزأ من كل شيء حقيقة جزء لا يتجزأ من كل شيء
لأنه بعبارة ابن عطاء الله قوله في الكلام : وكل شيء من
الخلق : ومن الطيف : من يرى في صورة كل شيء إلى سعادة الأبد :
يسمى حقيقة من لا يخفى : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :
الأنسية إلى النسبة إلى الأجزاء : ومن الطيف : أو حقيقة : أو حقيقة :
من بين قوت وزر : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :
العبارة : ومن الطيف : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :
الآن : من من الدرة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :
المهنية : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :
من الطيف : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة : أو حقيقة :

[illegible]

مطلوب يومه مائة مرة أو تسعة مائة مرة من غير أن يكون
 في ذلك وقت وعاء **ومن ذلك** الخلق من من الضيق والاسهين
 وليد من هذا العدد الذي يتكبر ويقول هذا مثل العدد
 فان ذلك لم ينفصل في ذاته فهو العليم بالحق كهم ثم ينادي
 بما جئت في حثكون الخلاء من الوقت **ومن ذلك** لا تحفظه من
 لا يروا في ذلك من العدد الذي يتكبر ويقول هذا مثل
 العدد الذي رآه في الاجساد وهو يدرك الاجساد وهو العليم
 بالخبر ويقول آخر العدد أربع مرات في العطف فوق كل
 العطف أسبعا ذلك بالقدرة التي استوفيت بها على العرش فلم
 يبق على العرش إلا من استقرت من العطف في العطف من
 ذلك العطف الذي لا ينفصل به عبد الله **ومن ذلك**
 وقت الصلاة في ذلك من تسعة آلاف مرة ثم ينادي
 قال من جئكم من ظلمات البر والبحر فادعوني فادعوني
 فادعوني من هذا الذي يتكبر من ذلك الذي
 منكم أي من كل منكم من الكون وسبع من مرة ولا يتكبر
 بعد في ذلك ذلك فادع فادع فادع فادع فادع فادع فادع
ومن ذلك من حث في حث من به استغفر به عن حث من
 من الاستغفار فادع فادع فادع فادع فادع فادع فادع
 وقت روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أوجه

[illegible]

والله نفس لا تموت على أسيرة فداها الله لا تموت على أسيرة
 وهو استجيب ما دعا لك وما أتى بك من انت ربك كروا
 قال السهيلي رحمه الله تعالى ان جاء البشير الى مقبرة
 عليه السلام فوجد قبره وذا بقبره يوسف عليه السلام
 والثناء على وجهه قال قد نصيرنا على مقربة من الرب
 كل است كان يري بها عن أبيه من جلاله على هذا هو كذا
 كما لو لم يرد بها في الدنيا كذا عن كل مثلك ولى كذا
 وهو العفيف فوق كل ما طيف الطيف في كل من يرى كذا
 في الحب وروى في دنياء وآخرين **وذكر في بعض**
النسب من قال أدركتني مشيئة وخوف فخرجت
 عاتقاً فبكت على رقبتي من حكمة بلاز ان واز لعلت
 ثلاثة أيام على الكان يوم الرابع اشتد في العيش والحس
 وخفت على نفسي الخلف ولم أجد في الهوى شهوة استغنى
 بها الجاسم مستقبل القيد ففطنت في هذا في وانا كذا
 فزيت شخصاً الى كذا فوجدته في وصافتي وقال كذا
 فقلت شام وتصل الى بيت كذا لم أجد وترور في النفي
 على فعل الصلوة والسلمة فقلت ان من كذا فذا
 ما كذا فقلت ان كذا على كذا قال بالعطف على كذا
 يا عبد الخلق يا خير الخلق العطف في العطف والعطف

[illegible]

يا خبير يا حفيظ واليه است في كتاب الخوف والحياء
 وحسنه والبيت الحرام حكاية تعلق بهذا الزمان
 في حرمها هذا الزمان الخائف بها وهي في الخوف والحياء
 بطوفانها بالبيت الحرام لا يراها أحد فيرميها كرمها
 البيت اذ سمعوا كلاب يقول الله في انشكاك الليل ظهور
 ليقي والفساد وما يقول بين الحق والحد فيسر للنفس
 وورعها رجل وقوله الذي سمعتك تقول قال وفي امر
 بالمرء المؤمن قال والله اني قال امر ان هذا امر عاك
 امر عاكه وورعها لمالك بيتك وبنك على السراح
 واليابس الكبر والحد من بيتك وورعها الحرام
 وامر من ان لا يدخل بيتك خورجه وبيتك في جهنم
 الخوف وحسنه لك كرمه بيتك عند الخوف والبيت الحرام
 خطا في امره ذلك قالوا احد الخوف عند الخوف والبيت الحرام
 لا يوصل اليك من امور الناس احد الخوف والبيت الحرام
 لا يوصل اليك من امور الناس احد الخوف والبيت الحرام
 وقاموه واليه است في كتاب الخوف والحياء
 في كتاب الخوف والبيت الحرام واليه است في كتاب الخوف
 والبيت الحرام واليه است في كتاب الخوف والبيت الحرام
 واليه است في كتاب الخوف والبيت الحرام واليه است في كتاب
 الخوف والبيت الحرام واليه است في كتاب الخوف والبيت الحرام

و هو عليه السلام يقول لا يندرج في ذلك ولا يخرج من
 ورقته من مكتسوب فيها بعد الذبح والذبح والذبح كان
 انطقت بعد ذلك دون ذلك الى الحق وقال لي من اجها
 والحق عليه قلا يصيبك عند سوء قلة ذبح الذبح ويا ابا
 يا ابا لا ازال في يد قبال السعد والظفر واستقيب لي ما
 على مدونة فالحق الورقة وودعها فيها الى اذخر على النقص
 فلا كما هو حسن بل على قول اوقع نظره على يمينه غرط
 وتسمي وقال لانت تحسن السحر فقال لست اجد وقصر على
 القصد وما وقع له مع الرجل فطلب النقص والورقة فقلت
 يا ابا انا من بعض امة الاثمة وهو ثم قال للرجل ان عرف
 الرجل فقال لا والله والحق المؤمنون فقال له النقص
 هو الخلق على السلافة والذبح مشهور ومما
 روي عن الشيخ ابي العباس ان رجلا قد ركب حمارا
 من اوجها سمى فقال له طيف الخيال او هل انطقت الجيد
 والظفر وعلقت من زبد ارسدت من طائر
 وقرنت الاول بالخيرى ببارك اسمك صانع الكائنات
 والظفر الصنيع لا الا انت جامع الكائنات وذا ظفر
 على قات الشتات ههنا تلك الوجوه واستقصت
 لك الاصل وسجنتك لا تسن على جزوه عن الظفر

أنت معراجك أرفع إليك علي حاجاتي ، واعتقد عليك
 أن جميع مشكلاتي وجروني إلى ، برحمتك والرحمة
 الرحيم ، لا اله الا انت سبحانك اني كنت من
 الضالين ، وهذا ماوقفته عليه من الالهة المشهورة
 الاستغفار ، عبد استغفر اسمك بقولك لطيف

ولما التفت اليه

في حقيقته استغفر اسمك بقولك لطيف ، اعلم ان الله
 قد ابتدأ الالهة مشكلاتي بقدر القوت ، بانني قد كنت
 خطايا ، وما بينه وبين الله تعالى ، فسيب لي الذنوب ،
 ورضي الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ورضي الله
 عنكم ، ما بين الله تعالى ، وما بين الله تعالى ،
 خطايا الخطية ، وجب ان يتوب الى الله ، فها انت بقدر
 رقيقته ، ما بين الله تعالى ، فها انت بقدر
 ان يقول ان التوب اليك منها لا يرجع اليها الا بالحق
 ، وروي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لما انكبت الحيت يذبح ، فاستغفر
 الله عز وجل ، وتوب اليه ، فان التوب من الذنوب لله
 ولا استغفار ، ولما افطع على حوضه قلب ، وخاله من
 جميع الخواطر والشواغل ، وجسم إلى ، واظهره إلى

العبودية ، وقرن الربوبية . ويقصد بالاستعانة بالاسماء
والاثرية التي تذكر والعبادة والشعوب التي لله سبحانه
وتعالى وحدهم لا يجمع الله ويقصد لان من الكثرة
وتعدد له مع صفاته التي احسنها من الناس والنبوة
وليس ثباتها حقيقة وبستهذيب شربها والراحة
طيبة وليس بل ما لم تكن فذلك روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال من كانت له حاجة
الى الله او الى احد من خلقه فليتوضأ ويحس الوضوء
ثم ليصل ركعتين ثم يشرب على الله وليصل على
النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليصل الى الله الخليم
المكرم ، سجد لله رب العالمين العظيم ، الحمد
لله رب العالمين ، اللهم انى اسألك موجبات رحمتك
، وعزائم مغفرتك ، والغنيمة من كل بر ، والسلامة من كل
دفع ، لا اله الا انت ، لا اله الا انت ، ولا
عما الاخرجة ، ولا حاجة هي لك ربنا الا قضيتنا
يا رحمن يا رحيم ، رواه الشيخان وابن ماجه
وروى في كتاب فضائل الانبياء ان النبى
صلى الله عليه وسلم قال من كانت له حاجة فليقل
وضوءا جديا فيسجد في موضع لا احد عليه صلى

أربع وحكميات: يقرأ في كل ركعة الفاتحة الكتاب مرة
 وقال هو الله أحد عشر مرات ، وفي الثانية فالتحية
 الكتاب مرة وقال هو أحد عشر مرة وفي الثالثة
 فالتحية الكتاب مرة وقال هو الله أحد ثلاثين مرة وفي
 الرابعة فالتحية الكتاب مرة وقال هو الله أحد
 أربعين مرة وقال في قيا قال هو الله أحد خمسين مرة
 ثم يقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم خمسين مرة
 ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم خمسين مرة ثم
 يستغفر الله ثلاث سبعين مرة قال كان عليه أربعين
 ألف مرة دية وإن كان فقير الخيانة منه وإن استعان
 غريباً رده الله إلى الله وإن يكون عليه من الذنوب جثث
 الدنيا يغفر الله له وإن لم يستغفر له ولد فيقال عنه
 برز قد ولد أو ذكركم لا تأمل الفتي في كتاب **الاحتيا**
ط صلاة العاجلة أن يصل النبي عشر ركعة يقرأ في كل
 وحكمة الفاتحة وآية الكرسي وسورة الاخلاص
 مرة مرة فإن الفتي غفر ما اجاز لم يقول سبحانه الذي
 ليس العن وقال به ، سبحانه الذي يقطع بالجنة
 ويكفر به ، سبحانه الذي احصى كل شيء بعلمه ،
 سبحانه الذي لا يتغير التسمي بالاله ، سبحانه الذي لا

والفضل لله سبحان ذي العز والكبر . سبحان ذي العز
 سبحان ذي العز من عرشك . وعنتهم ترجه من
 عرشك . وباسمك لا تحفظ وجدانك لا تمل . وحفظك
 انعمه التي لا تحصى . ولا تمل . ولا تمل . ولا تمل . ولا تمل .
 سيدنا محمد وعلى آل محمد ثم رساله حاجه فوسعه
 سبحان الله تعالى . **وروي عن الفضل بن عباس** عن
 الرازي . اسندنا الى ابو بصير عن ابيه عليه السلام قال
 من صلى الفجر خمس ركعات من قبل ان يقرأ الفجر
 بركعة فانه الكتاب . وسورة لا اله الا الله من
 ثم يسجد ويقرا فاتحة الكتاب سبع مرات . وآية الكرسي
 سبع مرات . ولا اله الا الله وحده لا شريك له . الحمد لله
 رب العالمين . ومن سجد وهو على كل شيء قدام عشر مرات
 ثم يقول اللهم اني اسألك بما قد اعز من عرشك
 وعنتهم ترجه من عرشك . وباسمك لا تحفظ . ولا تمل .
 انعمه التي لا تحصى . وتسلم على سيدنا محمد وعلى آل محمد
 وتبأ الساجدين . ولا تملوها السفيه . **وروي عن الفضل**
بن عباس . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** .
 اخبرني ياربا . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** .
 الحمد لله . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** . **ابن حبيب** .

الحمد لله ان ذلك سيدنا استغفارنا نقول ذلك عشر
ثم نقول الحمد لله رب العالمين وحمدا يوافي ويكاف
مزيدا وبقية من ثناء عليك انت كما ائمت الى نفسك
تلك الحميد على ترغيبه ولما اكرم على الرضى وملك الحمد
الارضيت عشر مرات ثم نقول اللهم صل على
علي سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد حسنا
صالحا على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على يوسف
وعلى آل يوسف سيدنا محمد كما باركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد عدد
خلقك ورضا نفسك وزيادة عرشك ومبدأ
سلكك انك حسبي اذ عسكر القاذح عسكر وبنو علق
عن اذ عسكر القاذحون عشر مرات بادب الاستغفار
استغفر الله ربنا محمد صلى الله عليه وسلم عندنا
مستغفر عندنا ان هو باب الله لا اله الا هو الذي
لا اله الا هو ودينا اخر من الالهة الذي به فلكه نور دليل
كذلك الحق وذل هو من في سبيل ان الذي انفق
من ابد ان يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته وشد
الحاجة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

فان بعد يقبل الصلوات من وهو اسكرو من ان
 يقع ما بينهما وقد سبق الاستكثار على ذلك من
 يقول ببيت مولاي وسعد بك ، وكثير منكم يدرك
 • وان الغرض من البيت • الوقت منوع جنابك • لا تزل
 بيت يا فضلنا ببيت • اسالك العطف بها جرت
 في المقادير القول مستعينا ببيت في العزى جعلها
 العطف في اسكرو الاسم بقدر العدد الذي تحتها من
 الحق ان الكتب عشر التي قد منها واشتهر ان يحكي
 العدد ثلثين عشر الف سقاير واحد في اربعين فاق
 في العدد في العدد الاية الشفاعة ستة عشر مرة ثم
 يصل الى التوسعة بعد على كل من التكملة في العدد
 لما سبق في التوسعة عا • والى • والكثير من العطف
 ثم يصل الى التوسعة على وسلم لم يصل في اسكرو من
 مع من عا لما سبق من التوسعة في البيت وهذا الطريق
 هو حسن الطرق وانها • واليه يمكن هذا امر ما قصدنا
 به • فبذلك تمت فبذلك يكون من التوسعة في
 في الادب في • في الادب في • في الادب في •
 ما في كفاية العاقل • وتلك في العاقل • والعامل من
 في ما فيها • ويقتضي • في الادب في • في الادب في

المقدمة العليا في شروط الدعاء
الحمد لله

[illegible]

هذا كما إذا علم أن جواباً من نفس فستكون من مرض أو فساد
 من سفران يقول كقول الله الذي بهرته وجلالاتهم
 الصالحات **الطيف** سئل بمصنفه من له مصنفه
 في العزلة فقال نصيبا يعني عن مصنفه وصورته
 يعني عن قولها يعني من اختيار العزلة فيقول
 يعني من لا نور ولا مصنفه والمصنفه أو علة لها
 العلم أن الكثرة ضيقة لا تملأ العزلة والعزلة من
 ما زالت الصلة فافهم هذا الكلام وهو من قوله
 في قول الله عز وجل **الطيف** ما زالت الصلة لا تملأ
 ما علم من صفة العزلة **الم** وأما في السهر كقول الله
 وكما قلت ما لا يحتمل من البعد عن الصلة كقول
 أما سمعت ما قول في الامثال القوية ان البعد
 عن الناس خيرة وان لم يستغنك ذلك فيها من خيرة
 فافهم ذلك من عدة الاختلافات العزلة الباردة
 ومن **الطيف** ما ذكره في العزلة الباردة
 الشيخ البون في خمس العزلة ان كان صوت ان
 يظهر لك لو اخرج مقامك فانه الجواب عن
 الكمال في النفس من الملل والعزلة عن الكمال
 والقلب عن الزلل والروح عن الاكل والسر عن

انما هو في العزلة
 صفة العزلة

رقية العول . وسميت الحال والحمل . انتهى
 ثم ذلك حينئذ . لا تولى اليه . **وانذ حكره** ما انتهى
 بالفضل الى انذ . من نفوس بعض الخوارج . وروى
 في الخبر الماضي . ان مفتاح بيت المقدس . كان ملكا
 . عند حاكمها ابن داود . وروى عليه لا يفسد
 لا يحدن سبي اليه . فقاموا من ليده . وارادوا يفتحه
 فلم يفتح . فالتفتوا الى ان استعان . بالاشتر
 واليهان . فاجابوه طاعة وسجدا . وحضروا ولم يحدروا
 نقما . من ان ذلك غريبا . وجلس عزير بن الحارث
 . وحدث نفسه وخطبته . فقاموا منه وروى فيها
 هو على هذا الحال . مشغول الصغير والبال . اذ شج
 من قايده . وروى في فعل عصاة . وكان من الكرام
 . من جلية . داود عليه السلام . فقال ما اتوا
 . عزير بن الراك . فقال تحت لهذا الباب انما ينصر
 . واستعنت بالاشتر واليهان ولم يفسد . فقال الشيخ
 على كل حال . كان يولى يقول لهم عند الكرام
 في كشف ابه عام . وروى عن عبد الله بن
 قال في قايده . واجابوا عن هذا الدعاء العلى . فقال
 اللهم نورنا بصرك . وبنفطك استعنت

وقلت أحببت وأسييت * وأولها يوم يدرك * استغفر الله
 وأتوب اليك * يا حي يا قيوم * قلنا يا أيها النج * وأخرج
 الباب وأخرج * **في هذا** * قيل أنه قد نسخ في بعض النسخ
 والإتيان * أقطع رأسه * يوم يدركه ملك الجهد
 الخليفة ياروق القوي * في أي القوي * شفيق الزميل
 تحريك * فقال لم تحركوا لأمر ذلك * فقال بدعته استغفر
 * من مولاي فقلت * فقال من الجهد * أخرج من * فقال
 القوي * ومن لا يريد قتل من كل سلطان فيج * ولا يدع
 ولا من كل ذي عهد فيج * وأما شفيق الزميل من الأسور *
 التفتيف عند معضل الخطب * وأخرج العو من الخطب
 القوي عند ترايد الخطب * **أما** * وأما الزميل
 الحديث * وأتوب الزميل إليك * أعتد حاتم الزميل *
 وآل بيت الخطب * أهل خطب * وأما * حصل الخطب
 الجهد * إن جعل لي من أمر هذا الزميل * ومن
 محسن الزميل * أنت سمع الله * جزيل العطاء *
 فقالنا * قال فحصل الأمر شفيق الزميل * وأخرج
 عينا * بالذم * ثم قال أظن أني وحيد * وأرضوا اليه
 زاد وحيد * وأظن أني * فخرج من قري * وحقق
 عينا للموت من ظهره * **وهما** * واستمر إلى الزميل * وأما

عبد الرحمن بن السيد احمد الخطيب الدمشقي
تقراعه ذات الحجة سنة ١٢٤٠هـ
خطباء القزيرة والوالدية والاحياء والخوان
والسلاطين اجمعين امين يارب العالمين
سبحان ربك رب العزة العظيم
وسلام على المرسلين والحمد
لله رب العالمين
امين
امين

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من السوء انما لا يخرج من طوقه من اهل بيته الا انما
الى الدنيا الى الدنيا والى الدنيا والى الدنيا
على سيرة محمد زى الدين العظيم وعلى ان وصيه محمد علي
عليه السلام الطاهر سبط العاكفين على العاكفين
والقويين بنوهم سيرة ابا فخر بنوهم
والقويين بنوهم